

وبعض أهل المعرفة والشطح يقولون : الله قدّم الإحسان أولاً ،
فيجب على العبد أن يأتى بالإحسان جزاء الإحسان ؛ لأنه ﴿ هَلْ جَزَاءُ
الإِحْسَانِ إِلَّا الإِحْسَانُ ﴾ (٦٠) [الرحمن]

وحين يُحسن العبد فى التكليف يُحيّيه ربه بإحسان آخر ، فيرد
العبد على إحسان ربه إليه بالإحسان ، وهكذا يتواصل الإحسان بين
العبد وربّه إلى ما لا نهاية .

ثم يقول الحق سبحانه (١)

﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ

فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ (١٨)

أولاً : نلاحظ فى اللفظ أن مؤمناً وفاسقاً جاءت بصيغة المفرد ،
فكان القياس أن نقول : لا يستويان ، إنما سياق القرآن ﴿ لَا يَسْتَوُونَ ﴾
(١٨) [السجدة] وسبق أن قلنا : إن (من وما) الموصولتين تأتى
للمفرد أو للمثنى أو للجمع ، والمذكر والمؤنث ، فمرة يراعى السياق
لفظها ، ومرة يراعى معناها .

والمعنى هنا ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا ﴾ (١٨) [السجدة]
الحق سبحانه لا يتكلم عن المفرد ، إنما عن الجمع ، أو أنها قيلت رداً
لحالة مخصوصة بين مؤمن وكافر وآراد الحق سبحانه أن يعطيها

(١) سبب نزول الآية : أخرج الواحدى وابن عساكر من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس
قال : قال الوليد بن عتبة بن أبى معيط لعلى بن أبى طالب : أنا أحد منك سناناً ، وأبسط
منك لساناً ، وأملأ للكتيبة منك . فقال له على : اسكت فإنما انت فاسق . فتركت ﴿ أَفَمَن كَانَ
مُؤْمِنًا كَمَن كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ ﴾ (١٨) [السجدة] [أسباب النزول للسيوطى ص ١٣٦]

العموم لا خصوص السبب ، فراعى السياق خصوص السبب فى مؤمن وكافر ، وراعى عموم الموضوع فقال ﴿لَا يَسْتَوُونَ (١٨)﴾ [السجدة] والقاعدة الفقهية تقول : إن العبرة فى القرآن بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ^(١) .

وقيل : إن هذه الآية نزلت فى الوليد بن عقبة بن أبى معيط حين جادل علياً رضى الله عنه . فقال له : أنا أشبُ منك شباباً ، وأجلد ^(٢) منك جلدًا ، وأذرب ^(٣) منك لسانًا ، وأحدُ منك سنًا ، وأشجع منك وجدانًا ، وأكثر منك مرقًا . فردَّ عليه على - كرم الله وجهه - بما يدحض هذا كله ويبيطله . فقال له : اسكت يا فاسق ، ولا موهبة لفاسق .

والمعنى : إن كنت كما تقول فقد ضيعتَ هذا كله بفسقك ، حيث استعملتَ قوة شبابك وجلدك وذرب لسانك وشجاعة وجدانك فى الباطل وفى المعصية ، وفى الصدُّ عن سبيل الله .

وهكذا جمعت الآية بين خصوصية هذا السبب فى ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا .. (١٨)﴾ [السجدة] وبين عموم الموضوع فى ﴿لَا

(١) - ذهب الجمهور إلى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فالحكم الذى يؤخذ من اللفظ العام يتعدى صورة السبب الخاص إلى نظائرها ، كآيات اللعان التى نزلت فى ذنوب ملال بن أسية زوجته فيتنول الحكم المأخوذ من هذا اللفظ العام ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ... (١٦)﴾ [النور] غير حادثة ملال دون احتياج إلى دليل آخر ، [مباحث فى علوم القرآن - مناع القطان - ص ٨٠ - نشر مكتبة وهبة ١٩٨٨ م] .

(٢) الجلد : القوة والشدة والصبر ، [لسان العرب - مادة . جلد] .

(٣) الذرب اللسان هو الحادُّ اللسان . والذرب : الصاد من كل شيء ، [اللسان - مادة : ذرب] .

يَسْتَوُونَ ﴿١٨﴾ [السجدة] ، فهذا الحكم ينسحب على الجمع أيضاً .

وجاء قوله تعالى : ﴿لَا يَسْتَوُونَ﴾ ﴿١٨﴾ [السجدة] كأنه جواب للسؤال ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ..﴾ ﴿١٨﴾ [السجدة] لكن ، لماذا لم يأت الجواب مثلاً : لا يستوى المؤمن والفاسق ؟ قالوا : لأن هذا الأسلوب يسمى أسلوب الإقناع التأكيدى ، وهو أن تجعل الخصم هو الذى ينطق بالحكم .

كما لى قال لك صديق : لقد مررت بأزمة ولم تقف بجانبى . فتستطيع أن تقول له : وقفت بجانبك يوم كذا ويوم كذا - على سبيل الخبر منك ، لكن الإخبار منك يحتمل الصدق ويحتمل الكذب ، فتلجأ إلى أسلوب آخر لا يستطيع معه الإنكار ، ولا يملك إلا الاعتراف لك بالجميل فتقول بصيغة السؤال : ألم أقدم لك كذا وكذا يوم كذا وكذا ؟ وأنت لا تسأله إلا إذا وثقت بأن جوابه لا بد أن يأتى وفق مرادك وعندما يكون كلامه حجة عليه .

لذلك طرح الحق سبحانه هذه المسألة فى صورة سؤال : ﴿أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا ..﴾ ﴿١٨﴾ [السجدة] ولابد أن نقول نحن فى جواب هذا السؤال : لا يستوى مؤمن وفاسق ، ومن يقل بهذا فقد وافق مراد ربه .

وما دام أن المؤمن لا يستوى والفاسق . فكل من منهما جزاء يناسبه :

﴿أَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ
جَنَّاتُ الْمَأْوَىٰ نُزُلًا يَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ ﴿١٩﴾

وإن كانت لفظة (مؤمن) جاءت مفردة ، فقد أوضحت هذه الآية

أن المراد الجمع ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ..﴾ (١٩) ﴿[السجدة] أئ : العموم : لأنه أخذ مما كان مفرداً جمعاً ، وهذا دليل على أن هذا المفرد في جنسه جمع كثير ، كما في قوله تعالى ﴿وَالْعَصْرِ ١﴾ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرٍ ﴿٢﴾﴾ [العصر] فالإنسان مفرد يستثنى منه الجمع ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ..﴾ (٣) ﴿[العصر] لأن لفظة الإنسان هنا تدل على الجماعة ، و (ال) فيها ال الاستغراقية .

فالحق سبحانه ينقلنا من المؤمن إلى العموم ﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا ..﴾ (١٩) ﴿[السجدة] ومن الفاسق إلى ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا ..﴾ (٢٠) ﴿[السجدة] فهما جماعتان متقابلتان لكل منهما جزأه الذي يناسبه :

﴿أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى ..﴾ (١٩) ﴿[السجدة] والمأوى هو المكان الذي يأوى إليه الإنسان ويلجأ إليه ليحفظه من كل مكروه ، كما قال تعالى في شأن عيسى وأمه مريم عليهما السلام : ﴿وَأَرْيَاهُمَا إِلَى رَبِّهِ ذَاتِ قَرَارٍ وَمَعِينٍ﴾ (٥٠) ﴿[المؤمنون] يعني : يمكنهما الاستقرار فيها : لأن بها مقومات الحياة (ومعين) يعني : عين ماء .

ومن ذلك قوله تعالى في قصة ابن نوح حين قال لأبيه : ﴿سَأْوِي إِلَى جِبَلٍ يَفْعَلُنِي مِنَ الْمَاءِ ..﴾ (٤٣) ﴿[هود] فنبهه أبوه وحذره ، فقال : ﴿لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ إِلَّا مَنْ رَحِمَ ..﴾ (٤٤) ﴿[هود]

ونلاحظ في هذه القصة حنان الأبوة من سيدنا نوح حين قال ﴿رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي ..﴾ (٤٥) ﴿[هود] لكن ربه عز وجل لا يتركه على هذه القضية ، إنما يصححها له ﴿إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ..﴾ (٤٦) ﴿[هود]

إذن : فالبنوة هنا ليست بنوة نسب ، إنما بنوة إيمان وعمل ، ألا

ترى أن سيدنا رسول الله قال لسلمان الفارسي وهو من غير العرب بالمرّة : « سلمان منا آل البيت »^(١) .

وإن كان النسب ينفع من الآباء إلى الأبناء ، فهذه ليست خصوصية للأنبياء ، إنما لكل الناس ، كما قال سبحانه : ﴿ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ .. ﴾ (٢١) [الطور]

والحاق الأبناء بالآباء في الحقيقة كرامة للآباء أن يجدوا أولادهم معهم في الجنة جزاء إيمان الآباء وعملهم الصالح ، فإن كان الأولاد دون سن التكليف فطبيعي أن يلحقوا بالآباء ، بل وتكون منزلتهم أعظم من منزلة آبائهم ؛ لأن الأطفال الذين يموتون قبل الرشد ليس لهم أماكن محددة ، إنما يتطلقون في الجنة يمرحون فيها كما يشاؤون .

وقد متلنا لذلك بالولد الصغير تأخذه معك في زيارة أحد الأصدقاء ، فتجلس أنت في حجرة الجلوس ، بينما الولد الصغير يجرى في أنحاء البيت ، ويدخل أي مكان فيه لا يمنعه أحد ، لذلك يسمون الأطفال (دعاميص) الجنة^(٢) .

(١) عن عمرو بن عوف المزني قال : خط رسول الله ﷺ الخندق عام الأحزاب من أجم السمر طرف بني حارثة حين بلغ المداد ، ثم قطع أربعين ذراعاً بين كل عشرة ، فاختلف المهاجرون والأنصار في سلمان الفارسي ، وكان رجلاً قوياً ، ففالت الأنصار : سلمان منا . وقالت المهاجرون : سلمان منا . فقال رسول الله ﷺ : « سلمان منا أهل البيت ، أخرجه البيهقي في دلائل النبوة (١٨٨/٣) والحاكم في مستدرک (٩٨/٣) وخلف الذهبي إسناده من أجل كثير من عبد الله .

(٢) عن أبي حمزة قال قلت لأبي هريرة : إنه قد مات لي ابنان ، فما أنت محدثي عن رسول الله ﷺ بجديد تطيب به أنفسنا عن موتنا ؟ قال : نعم . مضاهم دعاميص الجنة يتلقى أحدهم آباءه . أو قال أبويه . فيأخذ بشويه كما أخذنا بصنفة ثوبك هذا فلا ينتهي حتى يدخله الله وآباء الجنة . أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٣٥) ، وكذا أحمد في مسنده (٤٧٧/٢ ، ٥١٠)

والبعض هنا يثير مسألة أن الإنسان مرتين بعمله ، ولا ينتفع بعمل غيره ، فكلُّ مُعَلَّقٍ من (عرقوبه) كما نقول ، فالبعض يسأل : لماذا إذاً تصلى على الميت ، والصلاة عليه ليست من عمله ؟ فإن كانت الصلاة عليه لها فائدة تعود عليه فقد انتفع بغير عمله . وإن لم تكن لها فائدة فهي عبث ، وحاشى الله أن يضع تشريعاً عبثاً .

ونقول : هل صليت على كل ميت مؤمناً كان أو كافراً ؟ لا إنما نصلى على المؤمن ، إذن : صلاتك أتت عليه نتيجة إيمانه ، وجزء من عمله ، ولولا إيمانه ما صلينا عليه .

نعود إلى معنى كلمة (المأوى) ، فالجنة مأوى المؤمن ، تحفظه من النار وأهلها ﴿ نَزَّلًا بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ [السجدة] أى : جزاء عملهم الصالح ، والنزل هو المكان المعد لينزل فيه الضيف الطارئ عليك : لذلك يسمون الفندق (نُزْلٌ) ، فإذا كانت الفنادق الفاخرة التى نراها الآن ما أعدّه البشر للبشر ، فما بالك بما أعدّه ربُّ البشر لعباده الصالحين ؟

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا ﴾

﴿ فَمَا وَهُمْ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ ﴾

﴿ فَسَقُوا .. ﴾ [٢٠] [السجدة] من الفسوق أى الخروج . نقول : فسقت البلحة يعنى خرجت عن قشرتها ، والمراد هنا الذين خرجوا عن طاعة الله وعن مطلوبات الحق سبحانه ﴿ فَمَا وَهُمْ النَّارُ .. ﴾ [٢٠] [السجدة] قلنا : إن المأوى هو المكان الذى تأوى إليه . فيحتمل من كل مكروه ، فكيف توصف به النار هنا ؟

قالوا : المارى المكان الذى ينزل فيه الإنسان على هواه وعلى
(كيفه) ، أما هؤلاء فينزلون هنا رغماً عنهم ، أو إن الكلام هنا على
سبق التهكم والسخرية ، كما فى قوله تعالى : ﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾
(٢١) ﴿ [آل عمران]

ومعلوم إن البشرى لا تكون إلا بالشئ السار ، ومثل : ﴿ ذُقْ
إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْكَرِيمُ ﴾ [الدخان] ، وهذا كثير فى أسلوب القرآن ،
لأنه أسلوب يؤلم الكافرين ، ويحط من شأنهم .

ثم يَصَوِّرُ لنا الحق سبحانه ما فيه أهل النار من اليأس : ﴿ كَلَّمَآ
أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أَعْبِدُوا فِيهَا .. ﴾ (٢٠) ﴿ [السجدة] وفى موضع آخر
قال عنهم ﴿ وَنَادَوْا بِمَمَالِكِ لِيَقْضِيَ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ إِنَّكُمْ مَا كَثُورٌ ﴾
[الزخرف] إذن : لا أمل لهم فى الخروج ، ولا حتى فى الموت الذى
يريدهم مما هم فيه ، بل تردهم الملائكة فى العذاب ، ويقولون لهم :
﴿ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِى كُنتُمْ بِهِ تكَذِّبُونَ ﴾ (٢٠) ﴿ [السجدة]

فالإذاعة تعدت اللسان واستولت على كل الاعضاء ، فكل ذرة فيه
تذوق عذاب النار جزاء ما كانوا يكذبون بها فى الدنيا ، حيث كذبوا
بالأصل ، وهو الرجوع إلى الله يوم القيامة .

ثم إن عذاب الفاسقين لا يقتصر على عذاب الآخرة ، إنما سيكون
لهم عذاب آخر يذوقونه فى الدنيا :

﴿ وَلَنَذِيقَنَّهِمُ الْعَذَابَ الْأَلَدَّ ^(١) دُونَ الْعَذَابِ
الْأَكْبَرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (٢١) ﴿

(١) قال ابن عباس : يعنى بالعذاب الألدنى مصائب الدنيا وأسقامها وأفاتها وما يحل بأهلها مما
يبدل الله به عباده ليتوبوا إليه . وروى مثله عن كثير غيره . وقال البراء بن عازب ومجاهد
وأبو عبيدة يعنى به عذاب القبر . [تفسير ابن كثير ٤٦٢/٣] .

﴿ الْعَذَابُ الْأَدْنَى .. ﴾ (٢١) [السجدة] أى : القريب والمراد فى الدنيا
﴿ دُونَ الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ .. ﴾ (٢١) [السجدة] أى : عذاب الآخرة ، وهذا
العذاب الذى سيصيبهم فى الدنيا مظهر من مظاهر رحمة الله حتى
بالكافرين والفاسقين : لأن الله تعالى علّله بقوله : ﴿ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾
(٢١) [السجدة]

إذن : المراد ما يلحقهم من عذاب فى دار التكليف كالأسر والذلة
والهوان من كثرة المؤمنين وقوتهم ، ألم يركب عبد الله بن مسعود^(١)
مع ما عُرِف عنه من ضائقة الجسم^(٢) على أبى جهل فى إحدى
الغزوات ، وقد طرحه فى الأرض وداسه بقدمه ، ويُرْوَى أن أبا جهل
نظر إليه وهو على هذه الحال وقال : لقد ارتقيت مُرْتَقَى صَعْباً
يا رُوَيْعَى الغنم^(٣) .

ووصف العذاب فى الآخرة بأنه العذاب الأكبر : لأنه العذاب
المحيط الذى لا مهرب منه ولا ملجأ .

(١) هو : عبد الله بن مسعود بن غافل الهذلى ، من أكابر صحابة رسول الله ﷺ فضلاً وعقلاً
وقرباً من رسول الله ، وهو أول من جهر بالقرآن بكفة ، كان قصيراً جداً يكاد الجلوس
يوارونه ، ولى بيت مال الكوفة بعد وفاة النبى ﷺ ، ثم قدم المدينة فى خلافة عثمان
فتوفى فيها عن نحو ستين عاماً .

(٢) قال عبيد الله بن عبد الله بن عتبة : كان ابن مسعود رجلاً نحيفاً قصيراً ، وقال إبراهيم
التيهيمى : أن ابن مسعود صعد شجرة فجعلوا يضحكون من دقة سلكيه فقال رسول
الله ﷺ : أتضحكون منها ؟ لهما أنقل فى الميزان من جبل أحد ، [ابن سعد فى الطبقات
الكبرى ١٤٣/٢] .

(٣) كان هذا فى غزوة بدر ، حيث أمر رسول الله ﷺ أصحابه بالتماس أبى جهل فى القتل ،
فمر عبد الله بن مسعود بأبى جهل ، فرجده بأخو دُمق ، فوضع رجله على عنقه ، وقال
له : هل أخزأك الله يا عبد الله ؟ فقال له أبو جهل : لقد ارتقيت مُرْتَقَى صَعْباً يا رُوَيْعَى
الغنم . ثم احتز ابن مسعود رأسه . [السيرة النبوية لابن هشام ٢٧٦/٢ ، ٢٧٧] .

وقوله سبحانه ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ (٢٦) [السجدة] أى : رجاء أن يعودوا إلى ساحة الإيمان . وقلنا : إن لعل تقييد الرجاء المحقق إن كان الفعل من الله عز وجل ، أما الرجاء هنا فرجاء فى العبد الذى يملك الاختيار : لذلك رجع منهم البعض ، ولم يرجع الآخرون .
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَتَايَتِ رَبِّهِ ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا
إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ مُنْقِمُونَ﴾ (٢٧)

هنا أيضاً يعرض علينا ربنا - تبارك وتعالى - هذه القضية فى صورة هذا السؤال التقريرى ، كأنه سبحانه يقول لنا : أنا رضيت بكم يا عبادى ، فقولوا لى : هل يرجد أحد أظلم ممن ذُكر بآيات ربه ، ثم أعرض عنها . والمنطق الطبيعى أن نقول : لا أحد أظلم من هذا . وهذا إقرار منا بهذه الحقيقة : لذلك عرضها الحق سبحانه فى صورة سؤال بدل الإخبار بها .

ومعنى ﴿ذُكِّرَ..﴾ (٢٠) [السجدة] أى : أن رسالات الله إلى خلقه ما هى إلا تذكير بعهد الإيمان القديم الذى أخذه الله على عباده حين قال سبحانه : ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ (١٧٢) [الأعراف] وسبق أن قلنا : إن فى كل منة ذرة شهدت هذا العهد ، وعلى كل منا أن يحفظ إشراقات هذه الذرة فى نفسه بأن يغذيها بالحلال ، ويعودها الطاعة لتبقى فيه إشراقات الإيمان .

كما قال تعالى : ﴿وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا﴾ (٧) فَالْهَمَّهَا فَجُورَهَا وَتَقْوَاهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا (٩) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا (١٠) [الشمس]

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ
مِّنْ لِّقَائِهِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ﴾ (٢٣)

والإيتاء يختلف ، فهناك مَنْ يُؤْتَى بمنهج أو بمعجزة أو بهما معا ،
وهناك إيتاء لكتاب مرقوت ، لزمن مرقوت ، لقوم مرقوتين ، وإيتاء
آخر لكل الأزمان ولكل الأمكنة .

و ﴿الكتاب .. (٢٣)﴾ [السجدة] أى : التوراة ﴿فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ ..
(٢٣)﴾ [السجدة] أى : فى شك ﴿مِّنْ لِّقَائِهِ .. (٢٣)﴾ [السجدة] لقاء
موسى عليه السلام أم لقاء الكتاب ؟ إن كان لقاء موسى فهو تبشير
بأن الله سيجمع بين سيدنا رسول الله وهر حى بقانون الأحياء
وموسى عليه السلام الميت بقانون الأمرات ، وهذا لا يتأتى إلا إذا
كان حديث الإسراء والمعراج فى أنهما التقيا فيه صادقا^(١) .

لذلك فى القرآن آية ينبغى أن نقف عندها ، وأن ن تأملها بيقظة ،
وهي قوله تعالى : ﴿وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُّسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ
الرَّحْمَنِ آلِهَةً يَعْبُدُونَ﴾ (٤٥) [الزخرف]

هذا تكليف من الله تعالى لمحمد ﷺ أن يسأل الرسل ، فمضى
يسألهم ؟ فهذه الآية تنبئ بأنهم لا بد أن يلتقوا . فهذه الآية فى لقاء
موسى والأخرى فى لقاء كل الرسل^(٢) . إذن : علينا أن نصدق بحديث

(١) عن ابن عباس قال . قال رسول الله ﷺ : « أريت ليلة أُسرى بى موسى بن عمران رجلاً
أدم طوالاً جعداً كأنه من رجال شنوءة . ورايت عيسى رجلاً مذبذباً الخلق إلى الصخرة
والبياض سبط الرأس . رواه قتادة عن أبى الغالية الديلمى . وقال : يعنى به ليلة الإسراء .
أورده ابن كثير فى تفسيره (١٦٢/٢) .

(٢) هو قول لعبد الرحمن بن زيد بن أسلم فى تفسير الآية (الزخرف : ٤٥) أى : وأسألهم
ليلة الإسراء ، فإن الأنبياء عليهم الصلاة والسلام جمعوا له . [تفسير ابن كثير
١٢٦/٤] .

الإسراء والمعراج ، وأن رسول الله ﷺ اجتمع بإخوانه من الأنبياء وصلى بهم ودار بينهم حوار .

أما إذا كان المعنى ﴿ فَلَا تُكُنْ فِي مِرَّةٍ مِنْ لِقَائِهِ ۖ ۞ (٢٣) ﴾ [المعدة] أي : لقاء الكتاب ، فالتوراة كما قلنا أصابها التحريف والتبديل ، وزيد عليها وكُذِبَ فيها ، لكن سيأتيك يا محمد من أهل التوراة أمثال عبد الله بن سلام من يعرفون التوراة بلا تحريف ويسرون إليك بها ، هؤلاء الذين قال الله فيهم : ﴿ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ۖ (١١٢) ﴾ [آل عمران]

ألم يواجه عبد الله بن سلام^(١) قومه من اليهود ، فيقول لهم : كيف تُكذِّبون بمحمد ، وقد كنتم تستفتحون به على الذين كفروا ، فتقولون لهم : لقد أطل زمان نبي يأتي فنتبعه ، ونقتلكم به قتل عاد وإرم^(٢) ، لقد تجمعت من شتى البلاد الشى اضطهدتكم ، وجئتم إلى يثرب تنتظرون مقدم هذا النبي ، فما بالكم تكذبونه ؟

وقال القرآن عنهم : ﴿ وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ۖ ۞ (٨٩) ﴾ [البقرة]

(١) هو عبد الله بن سلام بن الحارث الإسرائيلي أبو يوسف ، أسلم عند قدوم النبي ﷺ المدينة ، وكان اسمه « الحصين » شهد مع عمر فتح بيت المقدس والجابية ، ولما كانت الفتنة بين علي ومعاوية اتخذ سيفاً من خشب واعتزلها ، وأقام بالمدينة إلى أن مات عام ٤٢ هـ [الأعلام للزركلي ٩٠/٤] .

(٢) عن أشياخ من الأنصار قالوا : كنا قد علوناهم قهراً دهرًا في الجاهلية ونحن أهل شرك وهم أهل كتاب وهم يقولون : إن نبياً سيبعث الآن نتبعه ، قد أطل زمانه فنقتلكم منه قتل عاد وإرم . فلما بعث الله رسوله من قريش وتبعنله كفروا به . ذكره ابن كثير في تفسيره (١٢٤/١) نقلاً عن ابن إسحاق .

ومن لقاء الكتاب الذي وعد به النبي ﷺ ما روى عن عبد الله بن سلام أنه لما أراد أن يؤمن أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، إن اليهود قوم بُهتٌ - يعنى : يتبجحون بالكذب - فإذا أسلمت قالوا في ما ليس في . فاسألهم عنى يا رسول الله قبل أن أعلن إسلامى ، فلما اجتمع اليهود سألهم رسول الله : ما تقولون فى ابن سلام ؟ فقالوا : سيدنا وابن سيدنا وحبرنا وابن حبرنا ... فقال عبد الله : أما وقد قالوا ما قالوا يا رسول الله فأشهد أن لا إله إلا الله ، وأنت رسول الله . فقالوا : شرنا وابن شرنا .

فقال عبد الله : ألم أقل لك يا رسول الله أنهم قوم بُهتٌ ^(١) ؟

وقوله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴾ [السجدة] أى : جعلنا الكتاب هدى ، وهذا دليل على أن منهم مهتدين بدليل شهادة القرآن لهم : ﴿ مَنْ أَمَلَ الْكِتَابَ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴾ [١٦٢]

وقوله تعالى فى الآية بعدها :

﴿ وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا لِمَا صَبَرُوا
وَكَانُوا بآيَاتِنَا يُوَفِّقُونَ ﴾ [٢٤]

أئمة : ليس المقصود بالإمامة هنا السلطة الزمنية من بأجلتهم، إنما إمامة القدوة بأمر الله : لذلك قال سبحانه : ﴿ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا

(١) بعدما أسلم عبد الله بن سلام قال : يا رسول الله ، إن اليهود قوم بُهتٌ ، فاسألهم عنى قبل أن يعلموا بإسلامى ، فجاءت اليهود ، فقال النبي ﷺ : أى رجل عبد الله بن سلام فيكم ؟ قالوا : خيرنا وابن خيرنا ، وأفضلنا وابن أفضلنا . فقال النبي ﷺ : أرايتم إن أسلم عبد الله بن سلام ؟ قالوا : أعاده الله من ذلك ، فأعاد عليهم ، فقالوا مثل ذلك فخرج إليهم عبد الله فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله . فقلوا : شرنا وابن شرنا ، ونقصوه . قال : هذا ما كنت أخاف يا رسول الله . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٩٢٨) . وأحمد فى مسنده (١٠٨/٢ ، ٢٧٦ ، ٢٧٢) .

.. (٧٤) ﴿[المسجدة] ، فهم لا يصدرُونَ في شيء إلا على هدى من الله .

وفى سورة الانبياء قال تعالى : ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أُمَّةً يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ﴾ (٧٥) [الانبياء]

الإيقان : هو الإيمان الذي لا يتزعزع ، ولا يطفو إلى العقل ليبحث من جديد ، يعنى : أصبحت مسألة مُسلماً بها ، مستقرة فى النفس .

﴿إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ
فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ﴾ (٢٥)

تلاحظ على أسلوب الآية أنها لم تقل مثلاً : إن ربك يفصل بينهم ، إنما استخدمت الضمير المنفصل (هو) ليفيد التأكيد والاختصاص ، فالمعنى لا أحد يفصل بينهم فى القيامة إلا الله ، كما قال سبحانه : ﴿لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ (٦١) [غافر]

(ذن : جاءت (هو) لتقطع الشك فى وجود الغير .

ولك أن تتأمل هذا الضمير فى هذه الآيات ، ومتى استعمله الأسلوب ، يقول تعالى فى قصة سيدنا إبراهيم عليه السلام :

﴿فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِّي﴾ .. (٧٧) [الشعراء] أى : الاصنام ﴿إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (٧٧) الذى خلقنى فهو يهدين (٧٨) والذى هو يطعمنى ويسقئ (٧٩) وإذا مرضت فهو يشفين (٨٠) والذى يميتنى ثم يحيين (٨١) [الشعراء]

فاستخدم الضمير الدال على الاختصاص فى الهداية والإطعام والسقيا والشفاء ، وهذه الأفعال مظنة أن يدعيها أحد لنفسه ، أما الإحياء والإماتة فهى لله وحده لا يمكن أن يدعيها أحد ؛ لذلك جاءت بدون هذا التوكيد ، فهى مسألة مُسلم بها لله تعالى .

والشك يأتي في مسألة الفصل يوم القيامة : لأن الله تعالى جعل من الملائكة المديرات أمراً لتدبير أمر الخلق ، وقال سبحانه ﴿لَهُ مَعْقِبَاتٌ^(١) مَنْ بَيْنَ يَدَيْهِ وَمَنْ خَلْفَهُ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ .. (١١)﴾ [الرحمن] أى : تبعاً لأمر الله فيه ، فقد يفهم البعض أن للملائكة دوراً في الفصل بين الناس يوم القيامة ، كما أن لهم مهمة في الدنيا .

وتأمل هنا أن الله تعالى ذكر لفظ الربوبية فقال ﴿إِنَّ رَبَّكَ .. (٢٥)﴾ [السجدة] ولم يقل : إن الله ، والربوبية كما قلنا عطاء وقربية ، وكأنه سبحانه يقول : اطمئنوا فالذى سيتولّى مسألة الفصل هو ربكم .

وقوله سبحانه : ﴿فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (٢٥)﴾ [السجدة] لأن الفصل لا يكون إلا عن نزاع ، والنزاع لا بد أن يكون عن قضية تريد مراجعة من حكم حاكم .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ
مِنْ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْكِنِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَآيَاتٍ أَفَلَا يَسْمَعُونَ﴾

الحق - سبحانه وتعالى - تكلم عن الرسالة التي أرسل بها رسوله ﷺ ليؤكد في الناس عقيدة أعلى ، وهي عقيدة الوجود للإله الواحد الذى لا شريك له ، ثم بين أن لنا مع الله لقاء آخر حين تنتهى هذه

(١) له معقبات : أى ملائكة حفظاً يتبعونه يحفظونه ويحفظون أعماله . أو المعنى : تنقلب الملائكة ليلاً ونهاراً . [القاموس القويم ٣١/٢] .

الدنيا الفانية ، ثم نستقبل حياة خالدة ، إما إلى جنة إن شاء الله ، وإما إلى نار ونعوز بالله .

والحق سبحانه حين يعرض آياته في الكون يعرضها لتثبت أنه هو الذي خلق هذه الآيات العجيبة ، فلم يتركنا سبحانه ننظر ونصرف ، إنما لفتنا ونبهننا إلى وجوب النظر إلى آياته في الكون ، وحين يأتي مَنْ يريد أن يُنبه عقلك فاعلم أنه لا يريد أن يخدعك ، أو أن يأخذك على غرّة ، فربك يقول لك : استقبل كلامي هذا بمنتهى التدبّر والتذكر والتعقّل .

ولو لم يكن واثقاً من أنه سيصل بالتدبّر والتعقّل والتذكر إلى الغاية التي يريد ما لما نبّه عقلك لآياته ، كما ترى عارض السلعة الجيدة الواثق من جودتها يعرضها عليك ، ويكشفها لك ، ويدعرك إلى فحصها وتأمّل ما فيها ، فهو لا يفعل ذلك إلا لثقته في بضاعته وأنها ستنال رضاك .

أما صاحب السلعة المغشوشة فيخدعك ويسلك معك أساليب اللفّ والدوران والتغريب ، فحين تذهب مثلاً لشراء حذاء وجاء ضيقاً يقول لك : سيتسع بعدما تمشي فيه ، فإن جاء واسعاً يقول لك : أحضر لك واحداً أوسع ؟ ليوهبك أنه ضيق ، وأساليب هؤلاء مكشوفة لا تخفى على أحد . فالذي يريد أن يغش أو يخدع يلغ القضايا ليسترها عن عقلك المتدبر المذكر المتمعن .

أما الحق سبحانه ، فكثيراً ما قال في قرآنه : أفلا يسمعون ، أفلا يعقلون ، أفلا يتدبرون القرآن ! لذلك من مصلحة الدعوة أن يتعقلها الناس ، وأن يتدبروها ، في حين أن بعض أصحاب الديانات الأخرى يقول لك حين تناقشه : أبعد العقل عن هذه المسألة ، لماذا ؟ لأنه

وائق أنها لو بُحِثَتْ بالعقل لردّها العقل ولم يقبلها - والحق سبحانه يريد ألا يترك عذراً لأحد في البلاغ ، فالدعوة قد بلغت الجميع بلاغاً سليماً واضحاً تلك آيات الله في الكون .

ثم يأتي الحق سبحانه بآيات معجزة ليثبت صدق الرسول ، فيجعلها تخالف نوااميس الكون فيما نبغ فيه القوم ليقطع عليهم الحجة . ثم يأتي بآيات الأحكام التي تحمل المنهج بأفعل ولا تفعل ، ويبيّن أن صلاح حركة الحياة في تطبيق هذا المنهج ويترك للمخالفات أن تظهر بعض العيوب ، فإذا ما نظرت إلى عيب أو عورة في المجتمع عرفت أنها نتيجة طبيعية لمخالفة منهج الله ، فكان المخالفة ذاتها من مؤكّدات الحكم .

ثم يبيّن سبحانه أنه أرسل رسلاً كثيراً من لدن آدم عليه السلام ؛ لأن الإنسان الذي هو خليفته في الكون تصيبه غفلة حين يخطر في أسباب الدنيا ، وتأخذ عليه كل فكره وكل همه ، فينسى ما طلب الله منه ، فمن عادة الإنسان ألا يتذكر إلا ما ينفعه النفع العاجل .

لذلك تجد كثيراً من الناس ينسى ما للناس عنده ، ويتذكر ما له عندهم .

فالحق سبحانه يقول : أنا لم يعدّ لخلقى عندى حجة ، فقد نشرتّ لهم آيات الكون الملقّنة ، وهى آيات واضحة لم يدّعها أحد لنفسه ، ومع كثرة الملحدين والكافرين لم نرَ أبداً من ادّعى خلق الشمس أو القمر ، ولم يقل أحد : إننى أسير الريح ، أو أنبت الزرع ، أو أنزل الماء من السحاب .

والحق سبحانه ينبها أيضاً : لا تنسَ أيها الإنسان أنك خليفة الله في الأرض ، وإياك أن تظن أنك أصيل فيها ، فساعة تظن أنك أصيل

فى الدنيا يتخلى الله عنك ، ويتركك لنفسك فتهلك ، كما حدث لفارون حين وسع الله عليه قسى الدنيا ، قاعتر بما فى يده ، وظن أنه من سعيه وعلمه وجهده .

فكانت النتيجة ﴿ فَخَسَفْنَا بِهِ وَبَدَارِهِ الْأَرْضَ .. ﴾ (٨١) [القصر] لينبه الناس جميعاً أن المال ليس مال صاحبه ، إنما هو مُستخلف فيه ، ولو كان ماله لحافظ عليه ، فالحق يردُّ الناس بالأحداث إلى طبيعة الفطرة الخلافية ، لأن فساد الكون يأتى من اعتبار الإنسان نفسه أصيلاً فى الكون .

وسبق أن قلنا : إن الإنسان إذا نظر فى الكون نظرة فاحصة عادلة لعلم ما يأتى : أن كل شئ لم تتدخل فيه يد الإنسان سليم ، ويؤدى مهمته على أكمل وجه ، وأن كل فساد فى الكون إنما هو من تدخل الإنسان فيه بغير قانون ربه ، ولو تدخل فيه بقانون ربه لمصُححت له الأشياء التى تدخل فيها ، كما صُححت له الأشياء التى لم يتدخل فيها .

وقلنا : إنك إذا رأيت عواراً فى الكون فاعلم أنه نتيجة حق مُضيع من حقوق الله ، فحين ترى فقيراً يتضور جوعاً أو عرياناً لا يملك ما يستر عورته ، فاعلم أن الأغنياء قصرُوا فى أداء حق الله فى الزكاة ؛ لأن الله تعالى شرعها بحساب ، فلو أن القادر أخرج الزكاة المفروضة فى ماله لما بقى فى المجتمع المحيط به محتاج .

ثم يريد منا الحق سبحانه أن نحافظ فى نفوسنا على إيمان الفطرة ، وعلى الذرة الإيمانية الأولى التى لم تدخلها الشهوة ، ولم يخالطها النسيان ، هذه الذرة التى شهدت العهد الأول الذى قال الله فيه :

﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾﴾ [الأعراف]

أى : قبل أن تأخذكم شهوات الدنيا ونسيانها فتنكروا هذه الشهادة ، وتقولون : ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٢﴾﴾ أو تقولوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ أَفَتُهْلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ ﴿١٧٣﴾﴾ [الأعراف]

فالذى يحافظ على هذه الذرة ، وعلى هذه اللمسة الربانية التى وضعها الله فيه بيده ، وعلى العهد الذى أخذه الله عليه ببني له نور هذه الفطرة ، وتظل هذه القرآنية متأججة فى نفسه ، فإن أهملها طمستها الذنوب والغفلة .

لذلك فالنبي ﷺ يضرب لنا المثل فيقول : « تُعْرَضُ الْأَمَانَةُ - أى : التكليف الاختيارية من الله - على القلوب كالحصير عوداً ، فأَيُّمَا قَلْبٍ أَشْرَبَهَا نُكَّتَتْ فِيهِ نَكَّةٌ بِيَضَاءٍ ، وَأَيُّمَا قَلْبٍ أَنْكَرَهَا نُكَّتَتْ فِيهِ نَكَّةٌ سَوْدَاءٌ حَتَّى تَكُونَ عَلَى قَلْبَيْنِ : أَبْيَضٌ مِثْلَ الصَّفَا ، لَا تَضُرُّهُ فَتْنَةٌ مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ، وَالْآخِرُ أَسْوَدُ مَرَبَاداً كَالْكُوزِ مُجَخَّيًّا^(١) مَمْقُوتًا ، لَا يَعْرِفُ مَعْرُوفًا ، وَلَا يَنْكُرُ مَنكَرًا^(٢) » .

فالطاعات أو الذنوب تتراكم على القلب كما تُصَفُّ عِيدَانُ الْحَصِيرِ عوداً بِجِوَارِ عود ، فيبيضُّ القلب بالطاعات ، أو يسود بالمعاصي .

(١) مرباداً : أسود عليه غبرة - والترديد : التلون [اللسان - مادة : ردد] والكوز المجخى أى : المائل الذى يحسب ما فيه - وهو هنا المائل عن الاستقامة ، فشبه القلب الذى لا يعي خيراً بالكوز المائل الذى لا يثبت فيه شيء ، لأن الكوز إذا مال انصب ما فيه . [لسان العرب - مادة : ج خ ي] .

(٢) أخرجه أحمد فى مسنده (٢٨٦/٥ ، ٤٠٥) ومسلم فى صحيحه (١٤٤) كتاب الإيمان من حديث حذيفة بن اليمان ، ولفظه : « تُعْرَضُ الْأَمَانَةُ » .

والإنسان منه مادة ومنه روح ، الروح فى المادة تعطىها الحياة والحركة والفهم والفكر والتصرف ، ومما قيل أن يلتقيا كانا مُسَبِّحِينَ لله تعالى ، فمكل شىء فى الوجود مُسَبِّح ﴿كُلُّ شَيْءٍ عَالِمٌ بِمَلَأَتُهُ وَتَسْبِيحَهُ..﴾ (٤٦) ﴿[النور]

وعلى الإنسان أن يفهم هذه الحقيقة ، وأن يحافظ على الطبيعة الإيمانية فى ذراته ومكوناته لتظل مشرقة نيرة بنور الإيمان ، فإن غفل عن هذه الطبيعة حدثت الأغيار ، وحدث عدم الانسجام بين ذراته فى الذات البشرية ، فحين تحمل إرادتك الجسم والروح على المعصية يكرمك جسمك ، ويكرمك روحك ؛ لأنك خالفت منهج خالقها - عز وجل - فهي مُسَبِّحة عابدة وأنت لاه غافل عاصي ؛ لذلك تلعنك روحك وتلعنك أبعاضك .

ومن رحمة الله بالعاصي أن ينام فترتاح أبعاضه ، وترتاح روحه من معاصيه ، وتأخذ راحتها فى عبادة ربها ، حيث لا منازع لها ، ولا معاند من إرادة صاحبها ، لذلك يشعر الإنسان بالراحة عند النوم ، ويقوم منه نشيطاً لما حدث من انسجام وتعادل بين ذرات ذاته أثناء النوم .

لذلك ورد أن سيدنا رسول الله ﷺ كانت تنام عينه ولا ينام قلبه^(١) : لأن أبعاضه منسجمة دائماً فى نومه وفى يقظته » فإذا رايت

(١) عن أبى مسلمة بن عبد الرحمن أنه سأل عائشة : كيف كانت صلاة رسول الله ﷺ فى رمضان ؟ قالت : ما كان يزيد فى رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة : يصلى أربع ركعات فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم أربعاً فلا تسأل عن حسنهن وطولهن ، ثم يصلى ثلاثاً ، فقلت : يا رسول الله ، تنام قيل أن توتر ؟ قال : « ننام عيني ولا ينام قلبي » . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٥٦٩) وكذا مسلم فى صحيحه (٧٢٨) كتاب صلاة المسافرين

إنساناً يغلب عليه أنه مُنْهَك القوى فاعرف أنه قد أُنْعِبَ ذراته ، وأنها تودُّ الخلاص منه بالنوم ، وكأنها تقول له نَمْ فلم تُعَدَّ صالحاً للتعايش معي .

إذن : الحق سبحانه يُنَبِّهنا دائماً من هذه الغفلة بواسطة الرسل ، ثم يترك سبحانه للرسالات التي سبقت أدلة تؤيد الرسل الموجودين ، وتعينهم على أداء مهمتهم ؛ لذلك يقول لنا : انظروا إلى الرسل الذين سبقوا ، وكيف كانت عاقبة المكذِّبين بهم .

﴿ أَرَأَيْتُمْ يَهْدِي لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ ۚ ۖ ﴾ (٢٦) [السجدة]
كما قال سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) إِرْمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يَخْلُقْ مِثْلَهَا فِي الْبِلَادِ (٨) وَتَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩) وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ (١٠) ﴾ [الفجر]

فهذه الأهرامات التي بُدِّد إليها الناس ، والتي تُعَدُّ مزاراً سياحياً هي آية من آيات الله تقوم دليلاً على هلاك أصحابها من المكذِّبين للرسل ، فالحق سبحانه لم يترك لأحد من خَلَقه عذراً بعد أن كشف له الآيات الكونية تشهد بوحدانيته تعالى وألوهيته ، والمعجزات التي

(١) جابوا الصخر : أي قطعوه ونحتوه وصنعوا منه بيوتهم وأصنامهم . [القاموس القويم ١٣٥/١]

(٢) نقل ابن كثير في تفسيره (٥-٨/٤) أقوال السلف في تأويل الأوتاد :

• - الأوتاد : الجنود الذين يشدون له أمره . قاله ابن عباس .

• - كان فرعون يوثق أيديهم وأرجلهم في أوتاد من حديد يطلقهم بها . ناله مجاهد وسعيد ابن جبير .

• - كان له ملاعب يُعَبِّد له تحتها من أوتاد وجبال . قاله قتادة .

وقال الاستاذ إبراهيم عبد الفتاح في كتابه « القاموس القويم ٢١٨/٦ » : « لعل المراد بها الأهرام التي بناها فرعون تشبه الجبال » .

تثبت صدق الرسول في البلاغ عن ربه ، ثم آيات الأحكام التي تحمل
أقضية الحياة ، والتي لا يمكن لبشر أن يستدرك عليها ، والتي تحمل
الحل الشافي والدواء الناجع لكل داءات المجتمع .

وبعد ذلك تركت لهم تكذيب المكذبين أمام أعينهم ، كما قال
سبحانه : ﴿وَأَنكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ ﴿١٣٧﴾ وَبِأَثَلٍ أَقْلًا
تَعْمَلُونَ ﴿١٣٨﴾﴾ [الصفات]

فها هي آثار عاد و ثمود وغيرهم ما تزال شاهدة عليهم ، بعضها
فوق الأرض ، ومعظمها مغمور تحت طبقات التُّرى ؛ لذلك نجد أن كل
الآثار القديمة يجدونها في الحفريات تحت الأرض ، ولم لا وقد كانت
العاصفة تهبُّ الهبة الواحدة ، فتبتلع القافلة بأكملها ، فما بالك بهبَّات
الرياح من أيام عاد حتى الآن . إذن : خذوا عبرة من مصير هؤلاء .

ومعنى ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ .. ﴿٢٦﴾﴾ [السجدة] يهدى : أى : يدلُّ
ويرشد ويبيِّن ويوضح ، والهداية لها عناصر ثلاثة : ماد ومهدى
والشيء المهدى إليه ، ومادة : (هدى) تُستعمل في كتاب الله ثلاثة
استعمالات :

الأول : أن يُذكر الهادى ، وهو الله عز وجل ، والثانى : أن يُذكر
المهدى وهم الخلق ، والثالث : وهو أن يُذكر المهدى إليه ، وهى
الغاية التى يريد بها الله .

وهذا الفعل يأتى مرة متعدياً بنفسه ، كما فى سررة الفاتحة :
﴿اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ﴿١﴾﴾ [الفاتحة] أى : يا الله ، فانه هو الهادى ،
وتحن المهديون ، والغاية هى الصراط المستقيم .

ومرة يُعدى الفعل باللام ، كما فى : ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا

.. ﴿٤٢﴾ [الاعراف] فَلَمْ يَقُلْ : هَذَا هَذَا ، وَحَرَّةٌ يَنْعَدِي بِأَلِي كَمَا فِي :
﴿٤٣﴾ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٤٣﴾ [البقرة]

فتلاحظ أن الهادي واحد وهو الله تعالى ، والمهديّ هو الخلق ،
لكن المهديّ إليه هو المختلف ، أما في هذه الآية فالأمر مختلف ،
حيث يقول سبحانه : ﴿أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ ..﴾ [السجدة] فلم تدخل
اللام على المهديّ إليه ، إنما دخلت على المهديّ ، فلم يقل الحق
سبحانه : أَوَلَمْ يَهْدِ اللَّهُ هَؤُلَاءِ الْقَوْمَ لَكُذًا .

فلماذا ؟

قالوا : لأن بعض الناس يظنون أن الله حين يهدي إلى الطريق
يُحْمَلُكَ مشقات التكليف ؛ لذلك نرى بعض الناس ينفرون من التكليف
ويرون فيها عبثاً عليهم ، ومن هنا عبد بعضهم الأصنام ، وعبد
بعضهم الشمس أو القمر .. الخ ؛ لأنها آلهة بدون منهج وبدون
تكليف ، ليس لها أوامر ، وليس عندها نواه ، وما أيسر أن يعبد
الإنسان مثل هذه الآلهة التي لا مطلوبات لها .

والذي يرى في التكليف مشقة ، ويراهم عبثاً عليه يراها كذلك ؛
لأنها تصادم مراد نفسه في الشهوات وتحد من رغباته ، ومرادات
النفس ربما أعطتك لذة عاجلة ، لكن يعقبها حسرة وشر أجل .

ومثلنا لذلك بالتلميذ الذي يتحمل مشقة المذاكرة والدرس طمعاً
في التفوق الذي ينتظر حلاوته ، وآخر يفضل اللذة السريعة العاجلة
فيلعب ولا يهتم ، فيلاقى مذلة الفشل والاحتقار آخر العام .

إذن : عليك أن تقرر بين مشقة العمل والنتيجة والثمرة التي تنالها
من ورائه ، وعندها تهون عليك مشقة التكليف ؛ لأن ما ينتظرك من

الأجر عليها أعظم مما قدّمت وأبقى .

فالحق سبحانه يريد منا أن نُقبل على التكليف ، ونعرف أنها لمصلحتنا نحن ، وأنها في الحقيقة نشريف لنا لا تكليف ؛ لأن الذي كلفني لا يحتاج مني إلى هذا ، ولا ينتفع من عبادتي بشيء ، بل هو سبحانه يتحنن إليّ ؛ لاكون أهلاً لإنعامه وجديراً بفضله وكرمه .

ألم يقل سبحانه : ﴿لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ .. (٧)﴾ [إبراهيم]
فالمسألة إذن منك وإليك ، فإله سبحانه له صفات الكمال قبل أن يخلق عباده .

فاللام في ﴿أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ .. (٢٦)﴾ [السجدة] أي : لصالحهم ومن أجلهم ، وليس عليهم ، فالهدى لصالح المهدى لا الهادى ، ولو فهم الإنسان هذه الحقيقة وعرف أن الهداية راجعة إليه لقبُل يد مَنْ بَلَّغَهُ عن الله هذا الفضل .

ويؤكد هذا المعنى - لمن فطن - قوله تعالى عن المؤمنين : ﴿أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ .. (٥)﴾ [القمان] فالهدى ليس حملاً يحملونه ، إنما مطية يركبونها إلى الغاية النبيلة التي أرادها الله لهم .

فما الذي بيّنه الله للمؤمنين ودلّهم عليه ؟

يقول سبحانه : ﴿كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسَاجِدِهِمْ .. (٢٦)﴾ [السجدة] أي : انظروا إلى المخالفين للرسول من قبلكم ، وكيف أخذهم الله فلم يُمكنهم من رسله ، بل انتصر الرسول عليهم .

وكم هذا تفيد الاستفهام عن العدد ، وهي بمعنى كثير ، كما تقول لمن ينكر جميلك : كم أحسنتُ إليك أي : مرات كثيرة لا تُعدّ ،

وما نزال حتى الآن نقول عن عصرنا : العصر الحديث .

والحق سبحانه يبين لنا في الحياة التي نعيشها أن الزمن متغير ، إلى أعلى في الماديات ، وإلى أدنى في المعنويات ، فكلما تقدّم الزمن اتحلّ الناس من ربقة الدين وتفكّلتوا منه ؛ ذلك لأن الارتقاءات المادية ينتج عنها حضارات تستهوى النفوس وتغريها ، والنتيجة اندحار في القيم وفي الدين ، ولو أن الارتقاء كان متساوياً لسار الأمران في خطين متوازيين .

لذلك يقول تعالى : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا وَازْبَيَّتْ وَظُنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَتَاهَا أَمْرُنَا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا .. ﴾ (٢٤) [يونس]

ثم إنك لو نظرت إلى جزئيات الحضارة في الكون تجد أن الأمم صاحبة الحضارات لم تستطع أن تجعل لنفسها وقاية من اندحار حضارتهم ، ولم يستطيعوا صيانتها . حتى العصور التقدمية : كنا في العصر الحجري ، ثم عصر البخار ، ونحن الآن في عصر الفضاء .

إذن : نحن مرتقون فقط في الماديات ، لكن منحدرون في المعنويات . لكن هل هذا الارتقاء المادي جاء عن امتلاك لمعالم هدى الله في الأرض ؟ لا ، لأن الله تعالى بيّن لنا : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ (٦) [الحجر]

فأنا الذي أنزلت ، وأنا الذي ضمنت حفظه ، فلم أتركه لكم تحفظوه . إذن : المسألة عن عجز منا ، وإلا فكتاب البداية موجود حجة علينا .

وقوله تعالى : ﴿ يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ .. ﴾ (٢٦) [السجدة] أي : أننى لا ألقى القضايا بدون حجة أو دليل ، بل هي شاخصة أمامكم تمرّون

بِهَا ، وَتَرَوْنَهَا لَيْلَ نَهَارٍ ، كَمَا قَالَ سُبْحَانَهُ : ﴿وَإِنَّكُمْ لَتَمُرُّونَ عَلَيْهِمْ مُصْبِحِينَ (١٢٧) وَبِاللَّيْلِ أَقْلًا تَعْقِلُونَ (١٢٨)﴾ [المائد]

ثم يقول سبحانه : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ أَقْلًا يَسْمَعُونَ (٢٦)﴾ [السجدة] فإِنَّهُ يَحْضُرُهُمْ عَلَى أَنْ يَسْتَمْعُوا إِلَى سَيْرِ الْمَكْذِبِينَ الْمَعَانِدِينَ ، وَمَا حَاقَ بِهِمْ مِنْ انتِقَامِ اللَّهِ مِنْهُمْ .

وبالله : الْإِنْسَانُ مَهْمَا قَصُرَ عَمْرُهُ ، أَلَمْ يَرِ ظَالِمًا ، وَأَلَمْ يَرَ مُصْرَعًا هَذَا الظَّالِمَ وَمَعَابِقَةَ ظُلْمِهِ ، فَإِنْ لَمْ يَرِ ظَالِمًا أَلَمْ يُحَدِّثْ عَنْهُ ؟ إِنْ : مِمَّا يَصْلُحُ حَالُ النَّاسِ أَنْ يَسْتَمْعُوا إِلَى حِكَايَاتِ عَنِ الظَّالِمِينَ وَعَنْ نَهَائِهِمْ ، وَمَا يَنْزِلُ بِهِمْ مِنَ الْإِنْتِقَامِ الَّذِي لَا يَنْتَظِرُ الْآخِرَةَ ، بَلْ يُعْجَلُ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا .

وفى ذلك حكمة الله بالغة : لِأَنَّ الظَّالِمَ رُبَّمَا لَا يَرَعُوهُ وَلَا يَرْجِعُ فِي الدُّنْيَا عَنْ ظُلْمِهِ ، فَيُظَلُّ يُعْرِدُ فِي الْخَلْقِ مَا أَحْيَاهُ اللَّهُ ، لَكِنْ إِنْ مَسَّهُ شَيْءٌ مِنَ الْعَذَابِ ، فَلَرُبَّمَا عَادَ إِلَى رُشْدِهِ ، وَإِنْ لَمْ يَعُدْ كَانَ عِبْرَةً لغيره .

لذلك قال أهل المعرفة : لَنْ يَمُوتَ ظُلُومٌ حَتَّى يَنْتَقِمَ اللَّهُ مِنْهُ . وَرُبَّمَا مَنْ رَأَى ظَالِمًا يَرَاهُ مَظْلُومًا ، وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَرَى نَهَايَةَ ظَالِمٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَى مُصَارَعِ الظَّالِمِينَ قَبْلَهُ .

وتأمل قول ربك : ﴿وَكَذَلِكَ نُؤَكِّدُ بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا .. (١٢٩)﴾ [الأنعام] فَكَأَنَّ الظَّالِمَ لَهُ رِسَالَةٌ ، هِيَ أَنْ يَنْتَقِمَ مِنْ ظَالِمٍ مِثْلَهُ ، وَهَكَذَا يُهْلِكُ اللَّهُ هَؤُلَاءِ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ : لِأَنَّ الْخَيْرَ طَيِّبُ الْقَلْبِ لَا يُوَدِّبُ ظَالِمًا ، فَإِنْ اعْتَدِيَتْ عَلَيْهِ غَلَبَ عَلَيْهِ طَائِعُ التَّسَامُحِ وَالْعَفْوِ .

أَلَمْ يَقُلْ سَيِّدُنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِكُفَّارِ مَكَّةَ : « اذْهَبُوا فَإِنَّتُمْ

الطلاق ^(١) فكان الله عز وجل يقول للخير : اجلس أنت واستقرح ،
واترك الأشرار لي ، فسوف أرسل عليهم من هو أشد منهم ليؤدبهم .

واختار الحق هنا حاسة السمع ﴿ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴾ [السجدة]
لأنها وسيلة الإدراك المناسبة للعوقف ، فيها نسمع ما يحكى عن
الظالمين وبها نعتبر ، وفي موضع آخر سيقول ﴿ أَفَلَا يَبْصُرُونَ ﴾ [السجدة] ويقول : ﴿ أَفَلَا يَعْقِلُونَ ﴾ [يس] فينوع لنا ، ويقلب كل
وسائل الإدراك لينبهنا من خلالها .

والمعنى ﴿ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴾ [السجدة] ما يروى لهم عن مصارع
الظالمين ، لقد نبهناهم وذكرناهم ، ومع ذلك أشركوا وجعلوا سمعهم
(وذن من طين ، وذن من عجين) .

﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ فَنُخْرِجُ
بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ ﴾ [٢٧]

أولاً لك أن تلاحظ هنا توافق النسق القرآني بين صدر الآيات
وعجزها ، ففي الآية السابقة قال سبحانه ﴿ أَوَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ .. ﴾ [السجدة] أى : يدل ويرشد ، والكلام فيها عن قصص تاريخي ،
فناسبها ﴿ أَفَلَا يَسْمَعُونَ ﴾ [السجدة] أما هنا فالكلام عن مشاهد

(١) قال ابن إسحاق : حدثني بعض أهل العلم أن رسول الله ﷺ قام في خطابه على باب
الكعبة فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، صدق رعه ، ونصر عبده ، وهزم الأحزاب
وحده . إلى أن قال : ما ترون أنى فاعل فيكم ؟ قالوا : خبراً ، أخ كريم ، وابن أخ كريم .
قال : انموا فانتهم الطلقاء ، [راجع السيرة النبوية لابن هشام ٤/ ١١٢] .

(٢) أرض جرز : لا نبات بها كأنه انقطع عنها ، أو انقطع عنها المطر . [لسان العرب - مادة :
جرز] فهي الأرض الجدياء التي لا نبات فيها أو التي أكل نباتها أو ملك لأى سبب .
[القاموس القويم ١/ ١٢٠] .